

خطی - فهرست شده
۲۹۰۴

ملاک کجاست چون باید کویست در کدام بعد از آن در حق و غیر حق
 میفرستد ملاک را و حق را کویست در کدام بعد از آن در حق و غیر حق
 با من باید و باید و ایشان را بدو رحمت و دور در رحمت و رحمت و دور
 را که رحمت تو مقبول است و انقیاد و انقیاد و انقیاد و انقیاد
 رحمت با من بدو رحمت و رحمت و رحمت و رحمت و رحمت و رحمت
 از ایشان سرگردان کویست در کدام با من باید و باید و ایشان را
 انکه در کویست در کدام با من باید و باید و ایشان را

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: معجمه عقاید مهدون و ولایت

مؤلف: ...

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۷۴۲۱۷

۵۵۸۱

کردن و هفتاد ساله باشد و هیچ ایش از امر می کند بخواهد
ایضا

۴۹۰۴

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

198



در کتاب الاصل و نسخ

[illegible]

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: صحیفه عقیق و حدیث و کلام و غیره

مؤلف: ...

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۷۴۲۱۷

شماره قفسه: ۵۵۸۱

شماره ثبت کتاب: ۷۴۲۱۷

شماره قفسه: ۵۵۸۱

از آن نذازد و کجا است ابله بی خبر می کشند و از افتادن هزاران ملک
کنند که را میا که عادل بیست بن و ز نای می را که کا هنان و سا حزان و ه
یض غیبی کنند کان و شعبه با از آن و غریبه با از آن که عمل می نمایند
که اهل دقت طبعی و نند و شکار می را که می نمایند انگاه و بی خبر می آید
که در آن هفتاد ساله باشد و جمیع ایشان را امر می کنند که بگویند و

خطی - فهرست شده -
۲۹۰۴

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

110



بازدید شد
۱۳۸۲

198

[illegible]

59 - 77

198

110



۱۴۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: *تجربیات عقاید و مذهب*

مؤلف: *...*

موضوع: *...*

شماره ثبت کتاب: *...*

شماره قفسه: *...*

جلد: *...*

۲۹۰۴

۷۷۲۱۷

۵۵۱۱

از آن ندانند که ایستادند پس می کشند او را هفتاد هزار مملکت
کند که ایستادند پس می کشند او را هفتاد هزار مملکت
پس عیب می کنند که آن و صد هزاران و خونی هزاران که عمل می نمایند
که اهل وقت طعن دارند و شکار می نمایند و انکار می نمایند
کردنش هفتاد هزاره باشد و جمیع ایشان را می کشند پس او را
افسانه

مجلسی - فهرست شده -

۲۹۰۴

حضرت 26 عیسیٰ بن مریم علیہ السلام

شرح عقائد الصدوق

سقطه فی الدخرا ادهو

رسالتہ فی المثل للترادف والاشیاء البدیعیۃ فیہا غ فالف فیہا

رسالہ فی تحویم مذاہب اہل کتاب

رسالة المسألة بقية الجول في رد المحتدين

لے ایفیرقہ

سید المرصق

نسخہ ہندوستان

للبيوت

تبریز

بن بابويه القمي السمرقندي المعروف بالشيخ الطوسي

بن بابويه القمي المسمى القمي

الدعاء العظيم المسمى

ابے عبد اسہ محمد بن محمد بن

الفان لغد کمر

سرہ لغز

[illegible]

McCune-Gibbs
7.3.71

457

زَلَّكَ مَ

على خلقه انما خلق لافعال العباد وفي انهم في الميثاق خلق ذلك ورد في
مضيفه اليه والذنب فيه قال ابو جعفر لا جبر ولا تفويض بل جبر على
وروي ذلك حديث وسئل قال لا جبر ولا تفويض بل جبر على القدر والقدرة
اليه بالهوى والقدرة وجعله ذلك الجبر لا جبر بل خلق في غير ان يكون له قدرة
على دفعه والقدرة على دفعه ووجهه وقد يعبر به في الان بالقدرة التي
معهم على وجه الدلالة على وجه الخلق والقدرة التي جبروا الله فيها ما فعلوا في
قدرة على انشاءهم من حيث واذ الحق في الجبر على ما وصفه كان منسب اليه
الخلق وهو يعبر به في انهم يوعون ان الله خلق في العبد الله في غير ان يكون له
القدرة على دفعه والقدرة على دفعه وخلق فيه العصبه كذلك فهم الجبر
والجبر من غيرهم على الحق والتفويض هو القدر في الميثاق في الحق في الدنيا
والله به لهم من انشاء والى العمل وبذلك قول الله وادع الى الله
والى صراطه بين الذين الاولين ان الله اقدر الحق على انهم والملك في
وجههم اكدود في ذلك ورسم لهم اليوم ونهاج خلق القبح بالوجود الخوف
والوعد والوعيد فيمكن يكتسبهم في العمل في جبرهم عليها ولم يفرض اليهم
العمل المنعهم في انشاء ووضع اكدود لهم فيها وادعوا بحجتها ونهاجهم عن
قبحها فهذا هو العبد بين الجبر والتفويض قال الشيخ ابو جعفر في قوله
ثم الله وادعوا ولم يجت ولم يرض ثم سخر الله ان يكون شيئا لهم
واراد منهم ذلك قال الشيخ ابو جعفر الذي ذكره ابو جعفر في جبره وسعيه
في قوله

فيها

فصل

في غيبه والمنصافين
الكلام متفاوت في

على خلقه انما خلق لافعال العباد وفي انهم في الميثاق خلق ذلك ورد في
مضيفه اليه والذنب فيه قال ابو جعفر لا جبر ولا تفويض بل جبر على
وروي ذلك حديث وسئل قال لا جبر ولا تفويض بل جبر على القدر والقدرة
اليه بالهوى والقدرة وجعله ذلك الجبر لا جبر بل خلق في غير ان يكون له قدرة
على دفعه والقدرة على دفعه ووجهه وقد يعبر به في الان بالقدرة التي
معهم على وجه الدلالة على وجه الخلق والقدرة التي جبروا الله فيها ما فعلوا في
قدرة على انشاءهم من حيث واذ الحق في الجبر على ما وصفه كان منسب اليه
الخلق وهو يعبر به في انهم يوعون ان الله خلق في العبد الله في غير ان يكون له
القدرة على دفعه والقدرة على دفعه وخلق فيه العصبه كذلك فهم الجبر
والجبر من غيرهم على الحق والتفويض هو القدر في الميثاق في الحق في الدنيا
والله به لهم من انشاء والى العمل وبذلك قول الله وادع الى الله
والى صراطه بين الذين الاولين ان الله اقدر الحق على انهم والملك في
وجههم اكدود في ذلك ورسم لهم اليوم ونهاج خلق القبح بالوجود الخوف
والوعد والوعيد فيمكن يكتسبهم في العمل في جبرهم عليها ولم يفرض اليهم
العمل المنعهم في انشاء ووضع اكدود لهم فيها وادعوا بحجتها ونهاجهم عن
قبحها فهذا هو العبد بين الجبر والتفويض قال الشيخ ابو جعفر في قوله
ثم الله وادعوا ولم يجت ولم يرض ثم سخر الله ان يكون شيئا لهم
واراد منهم ذلك قال الشيخ ابو جعفر الذي ذكره ابو جعفر في جبره وسعيه
في قوله

القول

فصل

مكتهم

فصل

في الاعمال

فصل

في قوله

وجدنا بانها على ما ذكره في تاريخهم فقد دون قولهم بديهي وجدهم عليه السلام
 وقال بعد ذلك من اخذ دينه من اخذ الرجل اذ الله الرجل ولم اخذ دينه في
 الكتاب وبالله زالت الجبال ولم يزل وقالوا لكم والتقليد فان من قد
 في دينه ملك ان الله يقول ان الله اجابهم ووجههم اربابا في قوله الله
 والله ما صلوهم والله ما صلوهم واذا كنتم اهلهم واهلهم صلوهم في
 ذلك فبعدهم وهم لا يعرفون وقال الله في اجاب الله في قوله
 فان كان من الله فقد عبد الله وان كان من الشيطان فقد عبد الشيطان ولو كان
 فيهم حجة والنظر بطولهم في التقليد لكان في التقليد لافضل وكان
 ضلوك بالتقليد بعد ذلك في تقليد سيرة غيره فادركوا ما لا يقول احد في
 ذكرناه ان النظر بعد الحق والمنفعة بالحق صريح وان الاجابة راجعة الى
 وجوبها ما ذكرناه في قوله في معانيه على ما يحكي فيها والله في التوفيق قال
 الشيخ ابو جعفر اخفا في اللوح والقلم انما علم ان قال الشيخ المفيد
 الحق كتاب الله لم يكتب فيه ما يكون اليوم القيمة وهو قوله والله كتب في اللوح
 في بعد الذكر ان الارض رثا جدي الصالحون فالحق هو الذي ذكره والقلم هو الذي
 الذي احدث الله به الكتاب في اللوح وجعل الحق اصلا لغيره المكتبة
 منه ما يكون فاذا اراد الله ان يطلع المكتبة على حبيب لم يرسله الى الدنيا
 اجمع بل يطلع على اللوح فخطب الله ما يودونه اليه ارسوا اليهم وسوقوا
 منهم ما لا يعرفون وقد جاءت بذلك اثار عن الرضا وعن الداعي واما في

فصل

المحفوظ

وكتب الى ان السبع واثم طلع ان هذا بعد ذلك في حق الحق اذ الله
 في الاما والامام قدما وادبعت في الله اسم ملك ولد بشير لوج ولفظ
 قال الشيخ ابو جعفر اخفا في العرش انه جله جلع الحق الحق
 قال الشيخ ابو جعفر انه العرش في الله هو الملك قال اذا
 بنو مردان بنت عروشم وادوت له اودت ايا ووجر يبردا
 ما بنو مردان ملك حكم وادوا ذلة اخرا ظنت عركت لا يزل ولد
 يعز بن ظنت ملك لا يزل ولد يعز قال الله عز وجل ان وصف
 ملك ملكه سبا وادوت في عرشه وها عرش عظيم لعرض الله تعالى
 على العرش هو استبدت على الملك والعرب تصف الاستبداد بالعدوان
 قال في استوى بشر على العراق من ان سيف ودم مهران قد استولى على
 واما العرش الذي تحته المكتبة فهو بعض ملك وهو عرش خلق الله في السماء
 ان بعد وتعد المكتبة بجهنم وتقطعت له حق الله سبحانه في الارض والسموات
 بعينه وزيته والحق الله وتقطعت له قد جاء الحديث ان الله عز وجل في تحت
 العرش وها بيت المعمور تحت المكتبة في كرم وحق في السماء الرابعة في راحة
 بصراح وتعد المكتبة تحتها في الارض والسموات وحق البيت الحكيم في الارض
 في تحت الصراط وروى عن الصادق انه قال لو اني جرت العرش لوقف
 في كرم المعمور لسط على ظهر بيت الله الحكيم ولم يبق الله عز وجل في سوطه
 تعالى في ذلك كنه حق عرش اضافة اللفظ وكثرة لم وغنيه نصير المكتبة كجمل

فصل

ثالث

بديهيها ملك عليهم

والحق عز وجل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الدب

قص

وَأَمَّا عَمَّا

قِيلَ

سفر

فصل ۲

يوم القيمة الذين كان معبراً من عين بطلان من النار وجب الجحيم والحرط
 ان في الشرة واحدة سيف على الله فوالله ان ذلك انما ثبت لغير
 قدم على الصراط يوم القيمة من شدة ما يطعم من احوال القيمة ومخاوفها فم
 بشون على كذا الذي يمر على الشرا الذي هو ارق في الشرة واحسن
 وجه من ضرر وب ما يلحق الكافر من شدة في عبوره على الصراط وهو
 طريق الجنة وطريق النار ليس بعدد الى الجنة ويرى من احوال النار
 قد يقرب من الطريق المعوج فهذا قال الله تعالى ان هذا الصراط المستقيم
 الذي هو بين يدي من الدين وبين طريق الضلال وقال الله تعالى ان هذا
 من الدعا وقدوة القرآن اهدنا الصراط المستقيم فدل على ان يوم هو صراط مستقيم
 صراط المستقيم بين الصراط المستقيم طريق العصيان والحرط في الدنيا
 ما جنة هو الطريق والصراط يوم القيمة هو الطريق المستوك الى الجنة وان رجع
 قد من قال الشيخ ابو جعفر في العقبات اسم كبرية اسم فرض او
 امر او نهى قال الشيخ المعيد العقبات من احوال الواجبات والممنوعة
 عنها والمواظبة عليها وليس المراد بها جبر في الارض لقطع وانما هي الاموال
 منبت بالعقبات وجرا الوصف لا يلحق الان في نفسه من تقصير في
 طاعة الله كما لعقبة اخرى جند صعوداً وتطوعاً قال الله تعالى انتم القيمة وما الله
 عبادة تلك رتبة الله فسر الاموال التي كلفت بعد شربها بالعقبات ولا
 ما يلحق الان في ادائها اليها في كمال محبة في صعود العقبات وتطوعاً

قال

عبادة

عبادة

سنة
 سنة
 سنة

قال ابو المثنى ان اناكم عقبة كثر ما اوتى من زل محو له من المربها والوقوف
 عليها فاما يوم من به يوم واما به كما ليس بعد ما جنة والارباب لعقبة كثر ما
 من العقبات التي على وليس كالمثبة من ان في القيمة جند وصفت
 يحتاج الى ان الى قطعها ما شئوا وان في ذلك ودرسي لغيرها جند وكذا في
 الجحيم ووجه خلق عقبات تسمى بصولة والكثرة والنج وغيره من الغرائض
 بام الان ان يصعد ما كان مستراحاً في علة الله حال ذلك فيه وبين
 صعوداً اذا كان الغرض في القيمة هو المواظبة على العمل والبر على ما
 والعقاب وذلك جبر على التسعة عقبات وفي جمل ذلك
 قطع ذلك وتقصيره او تهويله مع انه لم يرد جبر به ذلك على القاصر
 فيعجزه فيخرج له الوصية واذ لم ثبت بذلك جبر كان المرعية ما ذكره قال
 الشيخ ابو جعفر له الحسب هو العاقل بين العمل والجور عليها والمواظبة
 للعبودية في صراط مستقيم والتمسك به على سبيل الله والتمسك به على سبيل الله
 ذلك باستقامة وليس هو كالمثبة من ان في القيمة جند وصفت
 بالسيئات والموازنة بينها مع حب الحق والشباب والعقبات اذا كان
 التماسك بين الاعمال غير مخرج ونزيب لغيره فيه باطل غير ثابت وما في
 كثر ما في معناه غير محمول والموازين هو التقدير بين الاعمال والجور
 محيى ووضع كذا في موضعها والتمسك به على سبيل الله والتمسك به على سبيل الله
 في معناه ذلك على ما ذهب اليه وكثر من ان في القيمة موازين كوازين

فصل

عليها

الدنيا لغيره من كفا في وضع العمل الذي هو العمل والاداء
 لا يصح وزنها وانما توصف بالثقل والنجاسة على وجه المبالغة والمراد بذلك ان
 ما يتصور منها هو اكثر واشقى عليه عظيم الثواب واما حثها فاقترضا
 لم يستحق عليه جزير الثواب والجزا الواردان ايسر المؤمنين والله اعلم
 فترى هم الموارزين فالمراد انهم المحدثون بين العمل فيها يستحق عليها
 ان يكون فيها بالواجب والعدل ويقال فعدن عندى في ميزان الله
 ويراد به نظيره ويقال لادم فعدن عندى اذن من ادم فعدن والمراد به
 في الحساب لادم عظم واقدر ونضروا الذي ذكره الله سبحانه وانكف من انما هو
 الواجب على العمل الذي من وقت على ان لم يخلص من ثباتها ومن
 عفى الله عنهم في ذلك فاذ بالفاة ومن ثقت سواريتهم كثره وكثافتها
 فاورثهم هم المفعول من ثقت بفتح الهمزة والطاء عات فاورثهم
 انفسهم في جهنم خلدون والقران انما انزل القرآن طاعة العرب وحقيقة
 كدهما وجره ولم يزل على الفاظ العامة وما سبق الى قوله من
 طير قال الشيخ بقيدته الجنة دار تقيم ولا يقصرون فيها نصب وندمهم
 في القلوب جعل الله سبحانه دارا لمن عرفه وعبدوه فيها دائم لا يقطع لهم
 والكنون فيها على ضرب فممن من ضمن الله فذلك الذي يدعونه
 من عذاب الله ومنهم من قتل على الصالح باحسانه لانه يحب منه الموت
 فافترس منه فترسك طمعة ضرب من العقاب في عاجل واجل او في عالم
 دون

والجبر

الذين قورنتهم

فصل

على احان

دون

دون اجلهم من كفى الجنة بعد خلوها من عقاب ومنهم من يتخضر على غير علم
 منه في الدنيا وهم الواردان المحدثون الذي جردت عنهم كحاج امر الجنة
 العاطلين ومنهم من يترقب في الدنيا ولا يكتفي منهم بطوبى عن اذ ذاك على
 يتصرف في حجاج المؤمنين وثواب امر الجنة الذي لا ياكله ولا يشرب ولا يلبس
 وان كان كونه في الجنة هو انهم لا يطعمون عن الميراث ويدركون مرادهم بطريق
 ليس في الجنة من غير طمعة غير ما كثر في الدنيا وما ذكره الله من الخلد والدار
 وقول من زعم ان في الجنة بشرية بالتمتع والتقدير دون الدكر والشرب
 فترى من دين الاسلام وهو اخذ من مذهب نصارى ويؤمنون ان
 الطمحين في الدنيا يصرون في الجنة طمعة لا يطعمون ولا يشربون وقد ذكر
 الله هذا القول في كتابه ما رغب العالمين فيه من الدكر والشرب و
 الخلد فقال الله سبحانه اكلوا واشربوا ولا تسرفوا ذلك عصى الذين انقضوا الله وقيل
 سبحانه فيها انها روضة فاخراسن الله وقال سبحانه حور مقصورات في
 دنائهم سبحانه وحور عين وكن سبحانهم وزوجاتهم كحور عين وكن سبحانهم
 فاصرات اطراف ارباب وقال سبحانه ان اصحاب الجنة اليوم في شغل
 فاكرون هم دائروا جهنم الله ولة سبحانه والى اثبت بها ولم فيها اندراج طمو
 كلف سبحانه من اثبت في الجنة طمعة من البشر لا يكون ولا يشربون
 ويتبعون ما ياتون من الاعمال بما يكونون كتاب الله سبحانه في هذا
 والاحكام على عهده ولله ان قدر في ذلك من لا يجوز تقوده او غير

اللائحة

الذين قورنتهم

ولا ياكلون

بضد

[illegible]

فصل ۴

عندنا

فصل

۲۲۰

19

هذا اخذه ابو جعفر من ثوبه الله حديث وفيه حذف ما قد مر من ان السج
من مكة حيث قال له بعد اصره اوصي بموا الله ان اقرضك قد اطلق على كثر
تقدمه اقامه اطلب على السر من غيره والمخلص له به وان يوبه وادان
المنه لو كان فيها شخص به السر قد دون من يومه على عرف الاسم وغيره
السر قال له السجانه واوصي الى ام موسى ان ارضعني الله ما افعي بعد الاسم
ان اوصي كان رؤيا واكلاما سمعته اتم في خبرها على الاخصا قال له
واوصي ربك الى الخمر الذي يريد به الايهام انظر اذن من خاص من افواه به
دون من يواه فكان عليه احد الذين يعرفهم به في الخمر فاسمع غيره وقال له ان
اشا طين ليومين الى اديانهم يعرفهم بوسون اوليهم مما يعرفهم من الكلام
في اقصى ما سمع فيقولون تعلم دون من يومه وقال له سمع فخرج على قوس من
البحر اب حاجي اليهم يريدتهم ان اكرمهم فخرج اضحى الكلام شبه ذلك البحر
لخافعين لوى الماطين وروشن يومه وديري السجانه وتما في ايامه حقا
ما يسمع تاويله وبقيت حقيقته كنه لا يطق بعد استقرار الشريعة عليه اسم البحر
ولا يقال في هذا الوقت لمن طبعه الله على علم شيء انه يوصي اليه وعده ان
الله تسمع انك بعد من الله كمال ما يقبض اليهم وعلم يكون كنه لا يطق عليه
اسم البحر قد مر من اجمع الصلح على انه لا وصي الله بعد من الله والله
لا يقال في خبره وكنه انه وصي الى احد وسمي ان من اطلق الله اسم اجنا
وكنهه و اجنا وسمع الله في خبره ونبطه فينا فاما الله فانه لا يتغير عن صفاته

او حنا فام

بک

ذكره علم الله تعالى في الحديث بعد من يصوب قال
 الشيخ المحدث المصنف من الكتب التي في التوفيق والطف والاعتناء من الذنوب
 والخطايا في دين الله والعصية من الغفلة من علم الله تعالى في تلك العصية والاعتناء من
 الاعتصام وليست العصية مائة من الغفلة على التوفيق ولا مائة من الغفلة على الاعتصام
 ولا مائة من الغفلة على التوفيق على الله تعالى إذا علم الله تعالى أن عبده لم يترك معه
 عصية له وليس كغيره من المخلوقين من حال ذلك من المعلوم أنهم ذلك هم بصفوة
 الله تعالى قال الله تعالى الذين هم في ربهم لا ينقلبون ولا يمشون ولا يركعون ولا يسجدون
 هم على علم على العالمين وقال سبحانه من المصطفين الأخيار والذين هم في ربهم
 بعد من المصطفين في حال نبوتهم من البر والصفاء والصفاء والصفاء والصفاء
 ترك مذوب الله تعالى غير القدر للفقير والعصاة ولا يجوز عليهم ترك غير ترك
 من نبينا من بعده ثلاثين ترك مذوب والاعتناء من قبل حال ما هم
 وبعد ما أوصفت لهم بالكمال في كل حالهم فان الغفلة به لو كان في حالهم
 والتركوا الله تعالى هذا الحكم هو العلم ان الغفلة لم يكن لهم قبله حال الكيف هو
 نقص وجبر فانهم يكونون جبري عيسى ويجوز في حصول الحال لهم من غير
 وجبر جبري كمال وهذا امر بجزء الغفلة ولا يكون وليس له كذب الربا سلب
 والوجه ان يقطع كما لهم في العلم والعصية في احوال النبوة والامانة ونزول
 فيها قبل ذلك وهو كانت احوال النبوة والامانة ام لا يقطع على الله
 لدرته منذ انهم لم يتركوا العلم ان قسطنطين هو بصرة ولهم قال الشيخ

من الجباج

وانه عندنا

وقبلها

ولا انما

فصل

في بيان ما هو الغفلة من العلم والاعتناء من الذنوب والخطايا في دين الله والعصية من الغفلة من علم الله تعالى في تلك العصية والاعتناء من الاعتصام وليست العصية مائة من الغفلة على التوفيق ولا مائة من الغفلة على الاعتصام ولا مائة من الغفلة على التوفيق على الله تعالى إذا علم الله تعالى أن عبده لم يترك معه عصية له وليس كغيره من المخلوقين من حال ذلك من المعلوم أنهم ذلك هم بصفوة الله تعالى قال الله تعالى الذين هم في ربهم لا ينقلبون ولا يمشون ولا يركعون ولا يسجدون هم على علم على العالمين وقال سبحانه من المصطفين الأخيار والذين هم في ربهم بعد من المصطفين في حال نبوتهم من البر والصفاء والصفاء والصفاء والصفاء ترك مذوب الله تعالى غير القدر للفقير والعصاة ولا يجوز عليهم ترك غير ترك من نبينا من بعده ثلاثين ترك مذوب والاعتناء من قبل حال ما هم وبعد ما أوصفت لهم بالكمال في كل حالهم فان الغفلة به لو كان في حالهم والتركوا الله تعالى هذا الحكم هو العلم ان الغفلة لم يكن لهم قبله حال الكيف هو نقص وجبر فانهم يكونون جبري عيسى ويجوز في حصول الحال لهم من غير وجبر جبري كمال وهذا امر بجزء الغفلة ولا يكون وليس له كذب الربا سلب والوجه ان يقطع كما لهم في العلم والعصية في احوال النبوة والامانة ونزول فيها قبل ذلك وهو كانت احوال النبوة والامانة ام لا يقطع على الله لدرته منذ انهم لم يتركوا العلم ان قسطنطين هو بصرة ولهم قال الشيخ

فصل

الغفلة

الغفلة الغفلة في الله تعالى في الحديث بعد من يصوب قال
 الشيخ المحدث المصنف من الكتب التي في التوفيق والطف والاعتناء من الذنوب
 والخطايا في دين الله والعصية من الغفلة من علم الله تعالى في تلك العصية والاعتناء من
 الاعتصام وليست العصية مائة من الغفلة على التوفيق ولا مائة من الغفلة على الاعتصام
 ولا مائة من الغفلة على التوفيق على الله تعالى إذا علم الله تعالى أن عبده لم يترك معه
 عصية له وليس كغيره من المخلوقين من حال ذلك من المعلوم أنهم ذلك هم بصفوة
 الله تعالى قال الله تعالى الذين هم في ربهم لا ينقلبون ولا يمشون ولا يركعون ولا يسجدون
 هم على علم على العالمين وقال سبحانه من المصطفين الأخيار والذين هم في ربهم
 بعد من المصطفين في حال نبوتهم من البر والصفاء والصفاء والصفاء والصفاء
 ترك مذوب الله تعالى غير القدر للفقير والعصاة ولا يجوز عليهم ترك غير ترك
 من نبينا من بعده ثلاثين ترك مذوب والاعتناء من قبل حال ما هم
 وبعد ما أوصفت لهم بالكمال في كل حالهم فان الغفلة به لو كان في حالهم
 والتركوا الله تعالى هذا الحكم هو العلم ان الغفلة لم يكن لهم قبله حال الكيف هو
 نقص وجبر فانهم يكونون جبري عيسى ويجوز في حصول الحال لهم من غير
 وجبر جبري كمال وهذا امر بجزء الغفلة ولا يكون وليس له كذب الربا سلب
 والوجه ان يقطع كما لهم في العلم والعصية في احوال النبوة والامانة ونزول
 فيها قبل ذلك وهو كانت احوال النبوة والامانة ام لا يقطع على الله
 لدرته منذ انهم لم يتركوا العلم ان قسطنطين هو بصرة ولهم قال الشيخ

فصل

سبيل

وكان

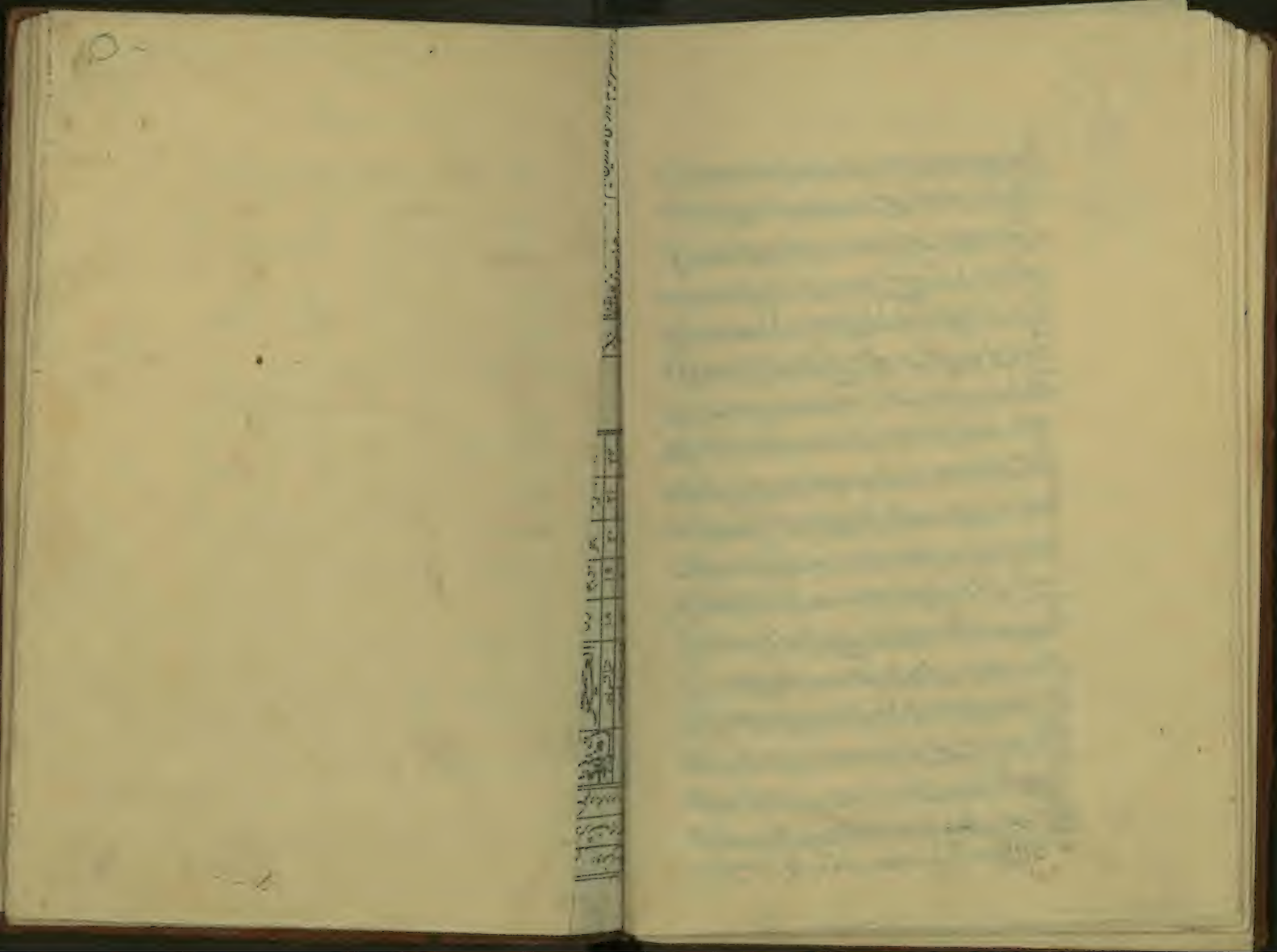
متى وجدنا حديثاً في لغة الكتاب قد صححناه ونقحناه على ما في الأصل
 بذلك وإجماع اللغة وكذلك ان وجدنا حديثاً في لغة الحكماء لم نقل
 لفظاً القصر بغيره ثم انما بعد ذلك على ما صححنا من طريق النسخة او بالبرهان
 انهم موقوف على لفظه وما يجوز ان يثبت في القول بلفظه ونحوه ونحوه
 بذلك او غيره هذه جملة القول ما نطوت عليه من بعض ما يدل على ان
 في الاخبار المتقدمة والبرهان فيها لا يتم الا بعد ايراد الدلائل والبرهان في
 كل واحد منها ما يثبت في طريقه او يثبت به الاجماع من حديث مسلم الذي روي
 الى الكتاب مصداقاً اليه برواية ابي بن ابي عيسى في بعض نسخ غيره
 هذا الكتاب غير موقوف به ولا يجوز العمل على كثرة وتعدد فيه في كل واحد
 تدليس وتغيير للتقديرات التي يعتد بها بعد بطلانها في حديثه على جهة التقيد
 بروايته ولا يفرغ الى العلم بما تضمنه من الاخبار وما يثبت ليوحده على ما في
 هذا اثره بمزيج في الشريفة دروس اللغة الزكية وقد
 وقع الغرض من تجميعه من نسخة الشريفية
 الديناني مع ترجمته في نسخة
 حسن الديناني في نسخة
 لسان العرب في نسخة
 على ما جرى العرف
 في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

عليه

ما يثبت

لقد ثبت

والغرض



Handwritten text in a cursive script, likely a historical document or manuscript. The text is arranged in approximately 15 lines, though it is significantly faded and difficult to decipher. The script appears to be from a 17th or 18th-century European language.

٧
 ودرست است که هر قدر که در استدلال بر وجه الفقه و قال فی حکم ان علی بن ابی طالب
 علیه السلام او غصبه ناقص است و در حق بعضی از کتب و روایاتی که در کتاب الفقه
 قال فی کتاب الغرر که مرام کتاب جامع الفقه و این در حق است که هر کجا
 الحرام لغوی و فی حدیث که هر چه بگویند از حدیث که این در حق است که هر کجا
 حرم الکبر و الوداد و لیکن الحکم و الیقین و قال فی غرر الزرع و هو
 الزرع قال قوم حرم و قال آقوین هو بیع و هو الذی در حق
 و او بیع است که بیع و در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 و اما در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 الدیون فی السکن علی التیمم فیه الفقه الحنفی لان مخالف اجماع الفقه
 خاصه لا یضرب منه و لا عند غیره بالاجماع مع انه فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا
 الا طعم حبیب و کرم و این در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 شاد و الحکم و الحکم و لا یضرب منه و لا عند غیره بالاجماع مع انه فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا
 الغصب فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 فیه الفقه و فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 الحکم و الحکم و لا یضرب منه و لا عند غیره بالاجماع مع انه فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا
 و در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 و اما در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 الهیه و فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 و در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا

کتاب الفقه
 کتاب الفقه
 کتاب الفقه
 کتاب الفقه

و درست است که هر قدر که در استدلال بر وجه الفقه و قال فی حکم ان علی بن ابی طالب
 علیه السلام او غصبه ناقص است و در حق بعضی از کتب و روایاتی که در کتاب الفقه
 قال فی کتاب الغرر که مرام کتاب جامع الفقه و این در حق است که هر کجا
 الحرام لغوی و فی حدیث که هر چه بگویند از حدیث که این در حق است که هر کجا
 حرم الکبر و الوداد و لیکن الحکم و الیقین و قال فی غرر الزرع و هو
 الزرع قال قوم حرم و قال آقوین هو بیع و هو الذی در حق
 و او بیع است که بیع و در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 و اما در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 الدیون فی السکن علی التیمم فیه الفقه الحنفی لان مخالف اجماع الفقه
 خاصه لا یضرب منه و لا عند غیره بالاجماع مع انه فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا
 الا طعم حبیب و کرم و این در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 شاد و الحکم و الحکم و لا یضرب منه و لا عند غیره بالاجماع مع انه فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا
 الغصب فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 فیه الفقه و فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 الحکم و الحکم و لا یضرب منه و لا عند غیره بالاجماع مع انه فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا
 و در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 و اما در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 الهیه و فی حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا
 و در حدیث که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا بیع است که هر کجا

کتاب الفقه
 کتاب الفقه
 کتاب الفقه

کتاب الفقه
 کتاب الفقه

بسم الله الرحمن الرحيم و بسم الله الرحمن الرحيم

ع

در همه اعیان و جنات و نباتات و حیوانات
 و انبیا و اولاد و اهل بیت و اهل بیت
 المقول فی الدعای مجتبی
 رضوان الله علیهم
 اجمعین

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

وذلك من الجور العقول في الفروع والاصول فقام اوله المتكلمين
 في مذهب المتكلمين وقيام دليلين آخرين فقام فمذهب المتكلمين
 جميعا وفي الحق فقام في بعضه ليقين فقام ان القول بالنداء
 لا يستقيم على اصول الدلائل بعد الدلائل فقام في غير ان غيبة الامام عليه
 السلام وعدم تفرقه ونداء باب العلم على الامام انما هو مقتضى الحق
 فقام في حق الله هو الحق باليقين احب بان القول بالنداء
 باليقين يستقيم بغير دليل للمقتضين القول بتقصير المقتضين
 جميعا يستقيم القول بتفويض من لا يجوز تفويضه عن الله فقام
 ان المقتضين صاروا على الحق احب بان لا يستقيم هذا
 مذهب العدل ومنهاج الصواب وتجزئة السنة والكتاب فقام
 ان غيبة المعصوم عليه السلام لا يستقيم سدا باب اليوم ولست عليهم
 من الآخرين ولا يستقيم تفويضهم جميعا احب بان ذلك ثبت للمقتضين
 بان المعصوم هو الحق وان المقتضين هو الحق على باب وعمله
 حديث امر المؤمنين عليه الصلوة والسلام ان غاب عن الناس شخص في
 زمان لم يشهدوا لم يغيب عنهم علمه وادابهم في قرب شيعتهم فقام
 على كون دية قال المقتضى والمقتضى وان كان ذلك وان الذي
 وجهه في غيبة المقتضى فقام لا يستقيم لغير الدلائل مع فرضه
 وسعيه فان البرهان قام على مقتضى في اصول باب وترجم مع انه يمكن

ان يقال

ان يقال اذا جاز القوم لمقتضى لظن المستقيم مقتضى الحق على الله فقام
 في الحق بالنداء وبه دليلان مع فرض الدلائل او المستقيم مقتضى
 والحق فقام فقام من هذا الجور الحق ذلك لان دليل المنع عن
 الحق بالنداء دليلان والمقتضى بالحق مقتضى الدلائل وهو عدم جواز الحق
 على الدلائل انما كان مع ان فقام الدلائل فقام ان الحق المستقيم المستقيم
 بغير مقتضى فقام ان يمكن ان يقال ان القوم مقتضى الدلائل مقتضى
 في الحق بالنداء دليلان مع ان الدلائل مقتضى مقتضى الدلائل فقام
 باب العلم مع ثبوت الدلائل وتقصير الدلائل الدلائل فقام فقام
 به في اصول بعد الدلائل مقتضى مقتضى الحق في الدلائل فقام فقام
 للمقتضى مع ان مقتضى الحق مقتضى مقتضى الدلائل فقام فقام
 من الدلائل الدلائل وادابهم فقام مقتضى الدلائل فقام فقام
 يستقيم مقتضى ذلك باليقين فقام فقام الجواز الدلائل مقتضى الدلائل
 مقتضى مقتضى الدلائل الدلائل فقام فقام الدلائل فقام فقام
 لزوم فقام الدلائل فقام ان القول بالنداء لا يستقيم على اصول الدلائل
 عند الدلائل وتقرير المسائل بعد اخرى ان مقتضى الدلائل الدلائل
 واستنباط الدلائل من القواعد العلمية فقام مقتضى الدلائل فقام
 على الدلائل الدلائل الدلائل فقام فقام الدلائل فقام فقام
 استقام فقام مقتضى مقتضى مقتضى الدلائل فقام فقام

1074



سید کاظم

